

قال جل علاه (انما يخشى الله من عباده العلماء) لان العالم وهو
العارف به دائماً منكسر القلب من أجله فهو عنده بمراى ومسمع
فيأذن بحرب من آذاه أو عاده وقد قال في الحديث القدسي : أنا
عند المنكسرة قلوبهم من أجلى فلا يقر للعالم قرار حتى ينعم عليه
بالرؤية التي هي أفضل النعم فتتم معرفته بربه وينجبر به كسر قلبه
فالعارف وهو العالم على الحقيقة بكون العوالم تدعو الخلق للحق
وتدل عليه هو دائماً بحسن ظنه بالله لا يحتقر شيئاً في الوجود فهو
من عبيد الحضرة المخلصين فله منه مامنه اليه بمقتضى أنا عند ظن
عبدى بي فليظن بي ما شاء والعبد دائماً يحفظ أوامر مولاه ويحجب
نواهيته وذلك من نتائج معرفته والا كان في رتبة الجاهل الراضى
عن نفسه وأي علم لعالم يرضى عن نفسه فهو لاشيء في صورة الشيء
قد استولت على روحه اكدار العالم السفلى ولولا كمال درجة الرحمة
الواسعة لما ستر الحق هذا الجاهل الذى هو في صورة العالم في الحين
وفضحه بين العالمين فروحه متكدر تخفيت عنها لطيفة الحق فكان عن
ذلك من الغافلين بخلاف الجاهل صورة وهو في الحقيقة من العارفين
لانه باستعمال الحق له في عبادته كان من زمرة العالمين ، وقد قيل
ما اتخذ الله ولياً جاهلاً الا وعامه فتقوت روحه لا يحرق بالعالم العلوي
وتحقق باللطيفة الممتدة له من حضرة الحق التي لا فناء لها وهي من

الخزائن المشار لها من الجود المفاض على ما كان وما يكون من رب
محمد صلى الله عليه وسلم الخطاب في مقام التذكير بقوله تعالى
(ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) فضافه اليه هنا كما أضافه
في الآية الاولى اعتناء به وتنويرها بشأنه لا عطائه الربوبية حقها بتحققه
بالعبودية الذي ذكر بها في مقام التنزيه حيث حصل له الانس باكرامه
بالإضافة الى الرب الكريم ولولا ان الحق تعالى عقب الجلال
بالاكرام في هذه لاية لاضمححل السكون عند ذلك الخطاب لان
قابلية غير النور المحمدي لا تقبل الوقوف أمام هذا الخطاب عند
سماع لفظة الجلال ولكن الحق تعالى اكرم الخلق فكان قيامهم
بوجود اكرامه وجاء الخطاب الجلالى بعد فتور قوة النور المحرقة
بتلقى الوحي على لسان هذا الرسول الكريم عاينه السلام بعد ما قواه
الحق لحمل ثقل الوحي المنوط بالجلال فأنسه بذكر ربه وهو متحقق
به في سره فقدر على حمل الجلال عند مخاطبته بقوله تعالى ويبقى
وجه ربك فكان الجلال بين رب كريم لنبي كريم وبين اكرام
واقع في الدنيا ومتوقع في الاخرى وهو لا محالة واقع لان الوصف
قاض بوعده الموصوف به فليس بذي جلال من يبقى معه غيره وليس
بكريم من لم يتصف بالاكرام الدائم الذي يقضى بعدم السلب
في دار البقاء لما تطلبه الحقائق كما أشرنا اليه والى هذا الاكرام يرجع

نفس الایجاد والامداد اللذين لم یخل عنها مکنون ولولا انصاف الحق بالجلال لاستمر الخلق فی هذه الدار الدنیویة ولكن کون الحق هو الاول والاخر اقتضى أن یكون متصفاً بالجلال حتی یتحقق بحقیقة کونه آخراً فی مقام مخاطبة نفسه بنفسه ویجیب نفسه بنفسه فی الیوم الذی یقول فیہ ، لمن الملك الیوم ، لله الواحد القهار وهو وان کان عالماً بذلك لکن التحقق به فی حق الحق فی هذه الحیاة المصدق بما أنزل من الحق فهو یعتقد انه لا بد من ذلك علی الوجه المذكور فکانه قد وقع ولولا ان الحق تعالی فی ذلك الیوم یکشف عن سبجات وجهه الی یضمحل عندها کل شیء لکان سیدنا محمد صلی الله علیه وسلم هو المجیب ولا یقف مع الجلال المحض شیء وفاء بما أخبر به بلسان المصدق کما أن الحق المصدق بما أنزل یتحقق بعد الاعادة بأن الحق خاطب نفسه بنفسه فی ذلك الیوم فیحصل له التمتع الدائم بعد الاعادة المشار لها بلذة العبودیة المحضة من غیر حصول غلط فی الرب المنعم علیه لیکون المنعم علیه فی تلك الدار یتحقق بمقام المعرفة بربه بلا شک فیہ یعتریه وان کان هناك تفاوت فالمقامات علی قدر ما للمرتقی فیها من المعرفة الی كانت لصاحبها فی دار الدنیا ولا أكمل من التحقق بمقام العبودیة لانه كلما ارتقی فیها المتحقق بها کملت معرفته ودعته المقامات للترقی فیها حساً ومعنی ولذلك کان

التنويه للنبي صلى الله عليه وسلم بالوصف بها عند الاسراء به في مقام
الحس الى مقام لم يكن لغيره الرقي اليه فقال تعالى (سبحان الذي
أمرى بعبده) ورفع سبحانه الحجاب عن العارفين فيما يتوهم من
الرفع الى مكان بالدنو الحسى فاتى من أول وهلة بما يقتضى التنزيه
فقال سبحان فهو منه تعالى تنزيه لنفسه عن الجهة والمكان وعن
كل ما يقتضى الحلول وغير ذلك مما لا يليق وصفه تعالى به فكان
اسراؤه برسول الله لاتمام نعمته عليه بوصف العبودية المنوه بشأنها
بتحقيقها في حقه بشهادة الحق له بذلك وأتم النعمة على العالم العلوى
بالتعرف به في تلك الحضرات التى دخلها وصعد في مراقبها حتى
انفرد بمقام لم يتقدم فيه سواه وكاد أن يداخله من وحشة الانفراد
من هيبة الجلال ما لم يعهده في خلواته لا بغار حراء الذى كان يتحنث
فيه الليالى ذوات العدد بكمال وجد تشوقاً لما يرد عليه من الحق
بواسطة وبلا واسطة وهو في قومه غريب ولا بالغار الذى كان معه
الصديق الذى حصل له الانس به حين سمع خطابه في هذا المقام
الذى لم يحل فيه غيره فكان ابو بكر رضى الله عنه مذكوراً في هذه
الحضرة اكراماً للحق له على مصاحبته لهذا النبي الكريم في الغار
الذى كان فيه الانس به بعد انعام الحق عليه بالشهادة له بالصحة
في قوله تعالى (اذ يقول لصاحبه) وهو ابو بكر فتمت بذلك

مزينة أبي بكر فكان المقدم على غيره في الفضل بما وقر في صدره
كما ورد بذلك الحديث الذي نصحه في مذهبنا في هذا المعنى وان
تكلم فيه المحدثون على حسب ما لديهم من الاصطلاح فكلم من
حديث أبطلوه عندهم وهو في الحقيقة صحيح وكلم من حديث باطل
وهو لديهم بحسب الاصطلاح صحيح ونحن نبرهن على صحة هذا
الحديث فانه لم يصادم أصلاً من أصول الدين فان أهل السنة
قاطبة مجمعون على ان أبا بكر هو أفضل الصحابة وهو أول الخلفاء
الراشدين المرتب فضاهم ترتيب خلافتهم ولا شك ان التفضيل
موهبة من الحق وهي هنا شيء زائد على الفضل الذي يحصل بإداء
المفروضات والاكتثار من الطاعات واجتناب النهيات وما ذلك
الا بما وقر في صدره كما قال عليه السلام ما فضلكم ابو بكر بكثرة
صلاة ولا بكثرة صيام وانما فضلكم بشيء وقر في صدره ولم يصرح
بما وقر في صدره لياخذ كل عارف منه على قدر مافتح به عليه
فيبحث عن هذا السر الذي وقر في صدره ليمتليق منه ما يفيض عليه
منه من حضرة الوهب مما تقبله قابليته فقد وقر في صدره رضي
الله عنه ما اقتضى تفضيله على غيره ممن اكثر الصلاة والصيام ممن
ثبتت لهم الصحبة وايسر صحبتهم كصحبة لكونه سبقتهم في
تحصيلها والفضل للمتقدم في الشيء طبعاً وشهد له الحق بها ولم يشهد

بها في القراءة لغيره وان كان أخبر صلى الله عليه وسلم بثبوت صحبة غيره
ايضاً وليكن ذكره في القرآن فيه مزيد تنويه وقد يصح ان يقال فيما
وفر في صدره هو السر الذي ناله بانفراده بالرسول عليه السلام في الغار
فاطاع على ما يطاع عليه غيره في تشريكه في نون الخطاب في مقام المعية
بقوله ان الله معنا وأمره بعدم الحزن فان تلك المعية مما لا يدرك لا بصلاة
ولا بصيام فكان من نتائجها سماع النبي صلى الله عليه وسلم لصوته في
ذلك المقام الذي زالت عنه الوحشة به وفي ذلك لآبي بكر كمال المزية
وتمام التنويه بشأنه في ذلك المقام الذي ذكره فيه النبي صلى الله عليه وسلم
ولاشك ان المذكور في ذلك المقام حظاً من الموهوب المفاضنة على
الموهوب عليه فيأما أعظم هذه المزية التي حصلت لآبي بكر رضي
الله عنه في حضر ذلك الداني فكان حاضراً بالذكر في مقام لم يكن بين الله
وبين رسوله ذكر غيره وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا كله
من سر أمر الروح المنوط بارتباط التعارف بين النبي صلى الله عليه
وسلم وبين صاحبه المذكور بمقتضى الارواح جنود مجندة ما تعارف
منها اختلف وما تناكر اختلف فكان تعارف أبابكر في عالم الارواح
بالتقابل الحقاني حتى تجلت صورته في صفاء مراة ايمانه فكان في
كمال ائتلاف من ذلك المشهد حتى برز للوجود طبق ما كان وقد
حصل ذلك التعارف لغيره ايضاً وليكن لآبي بكر تمام المقابلة من

غير أدنى انحراف ولو كانت العصمة لغير النبي من البشر لكانت
لابي بكر بما وقر في صدره من حين التعارف الروحاني
الى وجوده الى انتقاله لدار البقاء ولكن له تمام الحفظ الذي لم
يكن لغيره قبل الاسلام وبعده بما أعظم قرب به من رسول الله صلى
الله عليه وسلم واتصاله به دنيا وأخرى وذلك من سر ما وقر في
صدره رضي الله عنه وهما هنا ترجمة نعب عنها بقولنا

﴿ الهام في رفع أبهام ورفع أبهام ﴾

اعلم ان امر الرب اذا أنيط بالمحال صيره غير محال لانه يوجد بعد ان لم
يكن موجوداً وكل ما يوجد فهو داخل في حيز الالمكان ولهذا لا يتصور
في العقل الا ماله مثل وكل ماله مثل فهو مخلوق لانه أنيطت به كلمة
التكوين التي هي الروح ولذلك وجد في دائرة الخيال ماله مثل ولا يمكن
أن يوجد فيها مالا مثل له لان الفكر لو اتسع كيف ما اتسع ما تجاوز
تصور المخلوق وكل ما ادركه فهو مخلوق ولا قدرة له على ادراك الخالق
ولا يمكنه الوصول الحقيقة ذاتاً أبداً ولذلك لا تتعلق بالواجب الوجود
كلمة التكوين ليو جدل كونه موجوداً والعقل هنا معقول عن تصور
تلك الحقيقة لئلا يتصور مثلها فيكون للحق مثل تعالى الله عنه علواً كبيراً
وكل ما يخطر في خيالك فربنا مخالف لذلك

لان ما يخطر بالبال حادث والحق تعالى قديم ودائرة الخيال
لا تسع القديم مع اتساع مجالها لكونها متناهية فتفيد الحصر بالتقييد
ووسعه قلب المؤمن لعدم تقييده بقيد الحمول ولا تساع دائرة
الخيال في مجالها كل ما يمكن التصور فتقبل التصورات الفكرية
ولو كانت وهمية لاحقيقة لها في الخارج فانها تتكون هناك بمجرد
خطورها على الفكر لا ناطة أمر الرب بها ولو لم تكن كلمة التكوين
منوطة بها ما خطر بالبال فما يصوره المشرک من وجود الشريك
مع الحق هو في زعمه موجود فوجد عنده طبق ما تخيله لانه بمجرد
تخيله أنيطت به كلمة التكوين فكان على وفق هواه وان كان لاحقيقة
له وما لاحقيقة له لا يوجد أصلاً فلا وجود للشريك بالحققيقة لعدم
وجود حقيقته التي يتنزل عليها لفظ الشريك الا غلطاً أو استغراقاً
في الجهل بالخالق الذي لا تدرك حقيقة ذاته حتى يكون هناك مثله
فتخيل المشرک لوجود الشريك اما لجهله أو تعنته أو غلطه بالتفكر
ولذلك لا ينبغي التفكير في الخالق كيف هو وانما المطلوب التفكير
في المخلوقات خشية الغلط لان العقل معقول عن الوصول لما ليس
بمخلوق لكونه حادثاً والحادث لا يفكر في واجب الوجود القديم
فالجهل بحقيقة الحق كمال في حق من لم يدخاها في دائرة الخيال لان
كل مخلوق له مثل بكمال المثالية موجود في هذه الدائرة الخيالية

يراهما بحاسة البصر بالمشاهدة من دخل الارض السمسمية وهي موجودة
ولربما تعدد المثل الخلق فيها لا تساع دائرة فضل الحق بمقتضى وان
من شيء الا عندنا خزائنه وقد دخل هذا الارض جماعة من العارفين
منهم الشيخ الاكبر ابن عربي الخاتمي فوجد هناك مثله ذاتا واسما
وصفة بمعارفه وجميع أحواله وهذه الارض اعتقاد موحيها مثل
اعتقاد الموحدين الخارجين عنها فان الحق تعالى لا مثل له عند
الجميع وليكونه لا مثل له كان هو المستحق للعبادة وهو الآله
على الحقيقة وكل آله دونه فهو باطل وان عبد من دون الله
ولا يعبد الآله الباطل الا جاهل ، وأما المتعنت فهو لا يعبده لتحقيقه
ببطلانه كما هو الواقع من حال ابليس وفرعون ومن شاكلهم فهم
مقرون بالآله الحق ولكن لتعننتهم ادعى الألوهية منهم من ادعاه
وجعل معه الشريك من جعله مع ان حقيقة الآله المعبود بالباطل
والشريك المجمول مع الحق متبرئة مما نسب له من الألوهية والشركة
بلسان الحال ولكن لا يرى ذلك الا المفتوح عاينه فيشهد ببراءته
حقا ومع ذلك فيمم هذا المتبري ان لم يكن متبرئا بلسان المقال مصيبة
ذلك المشرك الجاهل والمتعنت فيساق معه الى دار العذاب لينزاد
الكافرون به عذابا على عذاب لانهم بالنظر الى وجود معبوداتهم
وشركائهم معهم تطول حسرتهم لتحقيقهم بما تجلى لهم من معرفة

الحق الحقيقي المستحق للعبادة فانهم كانوا على ضلال فينتقم الحق من أنفسهم لأنفسهم ولمصيبة آلهتهم بهم فيدعو الكل على الكل بالثبور ولولا التجلي المنوط باسم المضل ما كان هناك آله باطل ولا شريك عاطل فاشتبه الامر في دار الدنيا على المقضى عليهم بالضلال فجعلوا معه آلهة وشركاء وكل آله غير الحق فليس بآله فلذلك نزلت الآلهة المعبودة منزلة المعدوم فتساقط على المنفى في كلمة التوحيد النفي فانتفى المعبود بالباطل وبالحق ظاهراً ثم ثبت المعبود بالحق بأداة الاستثناء التي ظهر بها في النطق ولولا التعجيل بالاستثناء لكان الناطق بلا آله دهرياً أو منكراً للمحسوس من شهود آلهة كثيرة وكل واحد منها عند عابده معبود بحق ولذلك عبده فاشتبه الحق بالباطل بتجلى المضل لانه يطلب الضالين وهم كثيرون فدخل النفي ليذهب بغير ما يثبت به الاستثناء للموحد الحقاني في النطق والا فهو في الخارج ثابت ولو همه النفي ولولا عصمة الخبر لكانت قضية من القضايا المحتملة للصدق وقد أيد البرهان مضمونها فانتفى الكذب وبهذا كان تفسير الآله بقول من قال المستغنى عن كل ما سواه المفتقر اليه كل ما عداه تفسيراً اصطلاحياً ليندرج تحته ما وجب اعتقاده في الآله الحق وهو تفسير حسن لو كان في اللغة العربية موضوعاً لهذا المعنى ، وليس قصد الشارع صلى الله عليه وسلم الا تبين الحق المعبود

بالحق لقومه بلسانهم فتفسير الآله بقول من قال المعبود بحق هو الموافق
للغة القرآن والمقصود بالمعبود بالحق ما هو عند الله حق لا ما عند العابد
لان كل عابد ما عبد معبوده الا بحق في زعمه وهو عند الله غير معبود
بحق فبطلت ألوهيته بالنفي وثبتت ألوهية الحق بالاستثناء لانه هو
المستحق للعبادة لانه غير مخلوق فلم تتعلق به كلمة التكوين الا من حيثية
الامر الصادر منه وغيره تعالى وجد بهذا الامر وهو الروح فالروح
من أمر الرب القديم وهي حادثة عندنا خلافاً لمن جعلها رباً وهي طائفة
من الضالين وتبعهم على ذلك بعض الجاهلة من غلاة المتصوفة فقالوا ان الله
هو الروح وكل ما كان ذا روح فذلك الروح ممتدة من الروح الحق وهو
اعتقاد باطل عاقل لان الحق أمر نبيه عليه السلام أن يقول الروح من
أمر ربي والامر بلا شك من الرب غير الا أمر فأتضح بحمد الله ان قول
الرسول صلى الله عليه وسلم الروح من أمر ربي جواب مسكت لسائله
مع المحافظة التامة على عقول المخاطبين لكونهم خاطبهم على قدر
ما يفهمون وهو مفيد ان الروح غير الرب وانما هي من أمره لا آله الا هو
وحد لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير
فهذا بعض ما اشتملت عليه تلك السطور المكتوبة في أول
تلك الرسالة المنامية وحصات عليه بجوان الفكر فيما علق بحافظتي
منها وتذكرته بعد ما استيقظت فسكرته على حسب ما فهمته وهأنا

وجهته اليك من غير تنميق في العبارة ولا تنقيح وان كان يحتاج فيه
لزيادة التوضيح لاشتماله على أمور لا تقبلها عقول العامة فما كان هنا
مذكوراً مما ينكر فانما ذكرناه حكاية لما اشتملت عليه الرؤيا المنامية وهي
من جولان الروح في ميدان الخيال والحق تعالى هو المنفرد بالكمال

توقيع بصدور أمر في واقعة أخرى منامية

بعد كتبي لما ذكرته في الرؤيا الاولى رأيت اليوم رؤيا ثانية
والله شهيد فيما رأيته بعد اعادة النظر فيما اشتمل عليه جوابك المشار
له عثرت فيه على عيون مسائل لو أمكنني أن أكتب في موضوعاتها
لاحتجت الى مجلدات ولكن الاشغال عندي قد عمرت فضاء الفراغ
فلم يتأت لي كتب ماورد على من المعارف التي اقتطفها من أفنان
فنون هذا الجواب المشتمل على ما طاب واستطاب وقد جالت النفس
فيما ذكرت فيه من مسألة القيام عند الوضع الشريف في قراءة المولد
المنيف واستحسننت ذلك غاية فشاهدت في عالم الخيال اني بجامع
القرويين بفاس ومعى من رأيت بنفسى في تلك الرؤيا أتذاكر معه
والغالب على الظن أنك هو ومعنا أحد قضاة فاس ممن ينكرون عمل المولد
وقراءته فاحرى القيام فيه وكأن قائلًا يقول لي قد صدر الاتفاق
بقراءة المولد الشريف بالقيام وسيجرب به العمل من أول رجب الفرد

القابل في هذه السنة فصرت أتأمل كيف يجري العمل بهذا الاتفاق
من رجب ورجب قد مضى ونحن في شهر رمضان وفي حال الرؤيا
تخيّل لي اني في شهر رمضان ومع ذلك فان رجب لم يمض في تلك
الرؤيا فقال القاضي المذكور أما أنا فاني لا أقرأه الا بالجلوس بدون
قيام فقلت له حيث صدر الامر بالقراءة بالقيام فلا بد من قراءته
كذلك ومن القيام عند الوضع ومن لم يقم فلا راتب له فاستيقظت
وأنا مصمم على القول بالقيام فجرت على لساني هذه الابيات بارتجال وهي

صدر الامر بالقيام فـ	تظـ	هر حال القيام حسن امثال
لا تقل بدعة قد ابتدعوها		فدعوها وقم باحسن حال
فلقد عدت للصواب بقولي		قم كعود المصيب بعد الضلال
كل ما صح عن أحاديث نهى		عن قيام فليس في ذا المجال
لم يرد أبداً حديث نهى		عنه في المولد العديم المثل
والاحاديث كلها ليس فيها		ذكر مولده بغير احتمال
فاذا فالقيام لانهى عنه		في مقام قصده بمقال
فاحترم ما ذروا احترامه		سيما ما به اعتنوا باحتفال
كيف لا وهو منك دال على		ب الرسول وذاك عين الكمال
فعليه السلام يشمل كل الآل		والصحب دائماً والموالي

﴿ وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ﴾

﴿ قاله وكتبه عبد ربه احمد سكيرج ﴾

﴿ آمَنَهُ اللهُ ﴾